

رسالة في بيان العقل لابن كمال باشا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله >>الذي خلق الإنسان، و^١ علمه البيان،^٢ وفضله على سائر الحيوان بادراك بديع المعاني بالعقل. والصلوة على سيد البشر محمد المبعوث >إلى الأسود والأحمر المنعوت<^٣ بفصيح [الكلام]،^٤ بصحيح الخبر وصريح النقل، وعلى آله الكرام، وصحبه العظام خير آل وأصحاب ما أورد العود واخضر البقل<^٥.

^١ L : - .

^٢ يشير إلى قوله تعالى : "خلق الإنسان، علمه البيان"؛ الرحمن، ٥٥ / ٣-٤ .

^٣ L : - .

^٤ من LHE ؛ B : كرام .

^٥ H : - .

[مقدمة]

وبعد :

فهذه رسالة في بيان أن العقل الذي به شرف الإنسان ما هو وذلك مسبوق بتمهيد مقدمة، وهي أن مذهب جمهور المحققين من أرباب الملل وأصحاب النحل أن النفس الإنسانية^٢ واحدة تنبعث منها قوى متعددة، بحسب الأفعال المختلفة متعلقة بالقلب^٣ أولا. وهو^٤ العضو الرئيس المطلق لسائر الأعضاء، وبواسطة ذلك التعلق تصير^٥ متعلقة^٦ بسائر الأعضاء. صرح بذلك أرسطاطاليس^٧، وتبعه جمع من القدماء والمتأخرين.

ومذهب جالينوس^٨ وأتباعه من الأطباء: أن الإنسان عبارة عن مجموع نفوس ثلاثة: النفس الشهوانية، وتعلقها الأول بالكبد. والنفس الغضبية، وتعلقها الأول بالقلب. والنفس الناطقة الحكيمة^٩ وتعلقها الأول بالدماغ. وهذه الأعضاء الثلاثة، كل واحد منها مستقل بنفسه، منفرد^{١٠} بخواصه وأفعاله. والحق ما ذهب إليه الجمهور. واحتج عليه الإمام^{١١} في المطالب العالية^{١٢} بوجوه اقناعية. أظهرها^{١٣} أن كل

^١ هذا القسم مأخوذ من المطالب العالية من العلم الإلهية لفخر الدين الرازي، (تحقيق: أحمد حمجازي السفا)،

بيروت ١٩٨٧، ج. ٧، ص. ١٥٩، ١٦٣، ١٦٦، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠.

^٢ النفس الإنساني: هو كمال أول لجسم طبيعي آلي من جهة ما يدرك الأمور الكليات و يفعل الأفعال الفكرية.

انظر: الحرجاني، كتاب التعريفات، استنبول بدون تاريخ، ص. ٢٤٤.

^٣ L: -.

^٤ L: هي.

^٥ H: يصير.

^٦ L: -.

^٧ هو فيلسوف وعالم موسوعي (ت ٣٢٢ ق م) ومؤسس علم المنطق وعدد من الفروع الأخرى للمعرفة الخاصة.

انظر: ابن القفطي، أخبار العلماء بأخبار الحكماء، مصر ١٣٢٦، ص. ٢١-٤؛ ابن أبو أصيبعة، عيون الأنباء في

طبقات الأطباء (تحقيق: نزار رضا)، بيروت ١٩٦٥، ص. ٨٦-٩٤؛ Mahmut Kaya, "Aristo", *DİA*, İstanbul 1991, III, 375-378.

^٨ هو أشهر الأطباء اليونانيين القدماء (ت ٢٠٠ م) بعد أبقراط (ت ٣٧٥ ق م). انظر: ابن القفطي، أخبار العلماء،

ص. ٨٥-٩٢؛ ابن أبو أصيبعة، عيون الأنباء، ص. ١٠٩-١٤٩؛ İlhan Kutluer, "Câlinüs", *DİA*, İstanbul 1993, VII, 32-34.

^٩ L: الكلية.

^{١٠} LH: منفرد.

^{١١} فالمراد به هو أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن حسين الرازي (ت ٦٠٦ هـ)؛ كان من أفاضل أهل زمانه في

أحد إذا قال "أنا"، فانه يشير بقوله "أنا" إلى صدره، وإلى ناحية [قلبه].^{١١} وهذا يدل على أن كل أحد يعلم بالضرورة، أن المشار إليه بقوله "أنا" حاصل في القلب، لا في سائر الأعضاء. والمعتمد في هذا إنما^{١٢} الدليل النقلي. فان الآيات والأخبار الدالة على أن موضع الفهم والشعور هو القلب كثيرة. منها قوله تعالى: "قل من كان عدوا لجبريل، فانه نزل على قلبك".^{١٣} ومنها قوله تعالى: "وانه لتنزيل رب العالمين. نزل به الروح الأمين على قلبك".^{١٤} ومنها قوله تعالى: "إن في ذلك لذكرى، لمن كان له قلب، أو ألقى السمع وهو شهيد".^{١٥} فهذه النصوص دالة بصريحها على أن محل الذكر والفهم هو القلب.

واعلم: أن في الآية الأخيرة دقيقة أنيقة ولطيفة شريفة، وبيانها: إنما يتم بتقديم مناقشة. تقريرها^{١٦} إن "الواو" العاطفة ألبق بقوله "أو ألقى السمع وهو الشهيد". لان القلب عبارة عن محل الإدراك، وإلقاء السمع عبارة عن الجد والاجتهاد في تحصيل تلك الإدراكات والمعارف، ومعلوم: انه لا بد من الأمرين معا، فكان ذكر "الواو" الجامعة ههنا أولى من ذكر^{١٧} "أو" الفارقة، وليس الأمر كما ذكر، فانه الظاهر في بادئ النظر. والحق وراء ذلك، وبيانه: أن القوى العقلية قسمان: منها ما يكون في غاية الكمال والإشراق، ويكون مخالفا لسائر القوى العقلية بالكم والكيف. أما الكم فلأن حصول المقدمات البديهية والحسية و التجربة^{١٨} بها أكثر، وأما الكيف فلأن تركيب تلك المقدمة على وجه تنساق^{١٩} إلى تلك النتائج الحقة،^{٢٠} <<بها أسهل وأسرع>>. ^{٢١} وإذا عرفت [هذا]، فنقول: مثل هذه النفس القدسية^{٢٢} يستغني^{٢٣} في^{٢٤} معرفة

علوم الدين والحكمة. انظر: ابن القفطي، اخبار العلماء، ص. ١٩٠-١٩٢؛ ابن أبو أصيبعة، عيون الأنباء، ص. ٤٦٢-٤٧٠.

١٧ راجع: فخرالدين الرازي، المطالب العلية من العلم الالهية، ج. ٧، ص. ١٦٦.

١٨ HL: واطهرها.

١٩ من LHE؛ B: قائمة.

٢٠ LHE: + هو.

٢١ البقرة، ٩٧/٢.

٢٢ الشعراء، ٢٦/١٩٢-١٩٤.

٢٣ ق، ٥٠/٣٧.

٢٤ H: تقديرها.

٢٥ L: -.

٢٦ L: التجربة.

٢٧ L: ينساق.

٢٨ L: الحقيقة.

٢٩ HE: بأسهل وأسرع؛ L: أسرع وأسهل.

حقائق الأشياء عن التعلم والاستعانة بالغير، إلا أن مثل هذه^{٣٤} يكون في غاية الندرة.

وأما القسم الثاني: وهو الذي لا يكون كذلك، فهو يحتاج في^{٣٥} اكتساب العلوم النظرية إلى التعلم، والاستعانة بالغير، والتمسك بالقانون الصناعي^{٣٦} الذي يعصمه من الزلل. وإذا تقرر هذا فقلوه تعالى: "إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب" إشارة إلى القسم الأول، وإنما ذكر بلفظ التنكير ليدل ذلك على الكمال التام، أي لمن كان له قلب كامل في قوة الإدراك عظيم، الدرجة في الاستعداد للوقوف على عالم القدس. فان مجيء التنكير للتعظيم شائع، كما في قوله تعالى: "ولتجدنهم احرص الناس على حياة"^{٣٧} أي حياة عظيمة طويلة المدة، وأما قوله تعالى: "أو ألقى السمع وهو شهيد" فهو إشارة إلى القسم الثاني، وهو الذي يفتقر إلى [الكسب]^{٣٨} والاستعانة بالغير، وهذا من الأسرار التي عليها بناء علم المنطق. وقد لاح في درج هذه ولما كان القسم الأول نادراً^{٣٩} جداً، وكان الغالب هو القسم الثاني، لا جرم <<أمر الكل>>^{٤٠} في أكثر الآيات بالطلب والاكتساب. قال تعالى: "أولم يسيروا في الأرض، فتكون^{٤١} لهم قلوب يعقلون بها، أو آذان يسمعون بها".^{٤٢}

قال صاحب المنطق^{٤٣} أن القسم الأول، وإن كان غنياً عن الاستعانة بالمنطق، إلا أنه نادر جداً، والغلبة للقسم الثاني، وكلهم محتاجون إلى المنطق. فانظر إلى هذه الأسرار العميقة، والأنظار الدقيقة،

^{٣٠} من LHE؛ B: -.

^{٣١} النفس القدسية: هي التي لها ملكة استحضار جميع ما يمكن للنوع أو قريباً من ذلك علي وجه يقيني وهذا نهاية الحدس. انظر: الجرجاني، كتاب التعريفات، ص ٢٤٤.

^{٣٢} LHE: تستغني.

^{٣٣} L: عن.

^{٣٤} H: + النفس القدسية.

^{٣٥} L: إلى.

^{٣٦} يعني المنطق. هي آلة قانونية تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر. انظر: الجرجاني، كتاب التعريفات، ص ٢٣٢.

^{٣٧} البقرة، ٩٦/٢.

^{٣٨} من LHE؛ B: الكشف.

^{٣٩} H: نافذاً.

^{٤٠} LE: إن الكل.

^{٤١} B: فكيف.

^{٤٢} الحج، ٤٦/٢٢.

^{٤٣} المراد به ارسطاطاليس.

والاعتبارات الأنيقية، كيف تجدها تحت أستار ألفاظ القرآن.

[ماهية العقل وقدرته ووظيفته]

وإذا فرغنا عن تمهيد ما حقه التقديم، وقرعنا سمعك بتقريره، فلنشرع بأصل المطلوب، فنقول ومن الله التوفيق.

العقل الإنساني، على ما قرر مشايخنا في كتب الأصول نور للقلب^{٤٤} يحصل بإشراق العقل الذي أخبر النبي عليه الصلاة والسلام "أنه أول المخلوقات"^{٤٥} قال صاحب التوضيح^{٤٦} وبيانه^{٤٧}، أن النفس الإنسانية مدركة بالقوة، فإذا اشرق عليها الجوهر المذكور، خرج إدراكها من القوة إلى الفعل. فالمراد من العقل، النور المعنوي الذي حصل بإشراق ذلك الجوهر، ولم يرد به تطبيق ما نقل عن^{٤٨} المشايخ على أصل الفلاسفة، كما توهمه صاحب التلويح^{٤٩}، حيث قال^{٥٠} وعلم أن العقل الذي يحصل الإدراك بإشراقه وإفاضة نوره، وتكون نسبته إلى النفوس نسبة الشمس إلى الأبصار، على ما ذكره الحكماء^{٥١}، هو العقل

^{٤٤} يشير المؤلف في ذلك إلى رأي أهل السنة والجماعة حول معنى العقل. انظر: محمد بن عبد الكريم البزدوي،

كتاب أصول الدين (تحقيق: هانز بيتر لنس)، القاهرة ١٣٨٣/١٩٦٣، ص. ٢٠٥-٢٠٧.

^{٤٥} علي القاري، موضوعات علي القاري، استنبول ١٨٩٠، ص. ٣٠؛ العجلوني، كشف الخفاء ومزيل الإلباس من

الأحاديث على ستة الناس، بيروت ١٣٥١، ج. ١، ص. ٢٦٣.

^{٤٦} المراد به هو عبيد الله صدر الشريعة بن مسعود المحبوبي (ت ٧٤٨هـ)؛ الإمام متفق عليه، عالم المعقول والمنقول،

والعلامة المختلف إليه، ملخص مشكلات الأصل والفرع. انظر: عبد القادر بن محمد بن القرشي، الجواهر المضية في

طبقات الحنفية (تحقيق: عبد الفتاح محمد الحلوة)، القاهرة ١٤١٣/١٩٩٣، ج. ٤، ص. ٣٦٩؛ البغدادي، هدية

العارفين، بيروت ١٤١٠/١٩٩٠، ج. ١، ص. ٦٤٩-٦٥٠.

^{٤٧} راجع: صدر الشريعة، التوضيح، بيروت ١٩٥٧، ص. ١٥٧.

^{٤٨} LH من.

^{٤٩} المراد به هو سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني (ت ٧٩١هـ)؛ كان من أكابر علماء عصره في أكثر

العلوم. انظر: ابن حجر العسقلاني، إنباء الغمر بانباء العمر في التاريخ (تحقيق: محمد عبد المعيد خان)، بيروت

١٤٠٦/١٩٨٦، ج. ٢، ص. ٣٧٧-٣٧٩؛ علي الشوكاني، البدر الطالع، بيروت بدون تاريخ، ج. ٢، ص. ٣٠٣-

٣٠٥؛ البغدادي، هدية العارفين، ج. ٢، ص. ٤٢٩-٤٣٠.

^{٥٠} راجع: التفتازاني، شرح التلويح على التوضيح، بيروت ١٩٥٧، ص. ١٥٧.

^{٥١} يقول الفارابي: "نسبة العقل الفعال إلى العقل الذي بالقوة كنسبة الشمس إلى العين التي هي بصر بالقوة". انظر:

الفارابي، مقالة في معاني العقل (في الثمرة المرضية في بعض الرسائل الفارابية)، ليدن ١٨٩٠، ص. ٤٧.

العاشر المسمى بالعقل الفعال،^{٥٦} لا العقل الذي هو أول المخلوقات . ففي كلام المصنف تسامح . انتهى .

وتفصيل المقام : أن^{٥٧} القوة الباصرة، لا يمكنها إدراك المبصرات إلا عند صيرورة الهواء مضيئاً بسبب طلوع الأشياء النيرة، فكذلك القوة البصيرة المودعة في القلب لا تقدر على الاعتبار^{٥٨} إلا عند طلوع النيرات الروحانية، ثم نيرات العالم الجسماني أربعة: الشمس، والقمر، والكواكب، والنار . وأعظمها الشمس، ثم القمر، ثم الكواكب، ثم النار . فكذلك نيرات العالم الروحاني أربعة: المبدأ الأول تعالى وتقدس، وبعده الروح الأعظم^{٥٩} «الذي هو أشرف الأرواح المقدسة»^{٦٠} وبعده درجات الملائكة مثل^{٦١} الكواكب^{٦٢}، وبعده الروح البشري^{٦٣}، وهو بمنزلة النار . ومراتب الأرواح البشرية على نوعين: منها إشراقها وقوتها بسبب التصفية وتطهير النفس عن غير الله تعالى^{٦٤}، وبعضها بسبب تركيب^{٦٥} البراهين اليقينية .

^{٥٦} L : الفعالي . فحد العقل الفعال أما من جهة ما هو عقل، فهو أنه جوهر صوري ذاته ماهية مجردة في ذاتها لا بتجريد غيرها عن المادة وعن علائق المادة هي ماهية كل موجود . وأما من جهة ما هو عقل فعال فهو أنه جوهر بالصفة المذكورة من شأنه أن يخرج العقل الهيولاني من القوة إلى الفعل بإشراقه عليه . انظر: ابن سينا، في الحدود (نشر: حسن عاصي، في تسع رسائل)، بيروت ١٩٨٦/١٤٠٦، ص ٦٩ .

^{٥٧} L : - .

^{٥٨} LHE : الأبصار .

^{٥٩} يقول الجرجاني في حد الروح الأعظم: "الذي هو الروح الإنساني مظهر الذات الإلهية من حيث ربوبيتها، ولذلك لا يمكن أن يحوم حولها حائم، ولا يروم وصلها رائم، لا يعلم كنهها إلا الله تعالى، ولا ينال هذه البغية سواه، وهو العقل الأول، والحقيقة المحمدية، والنفس الواحدة، والحقيقة الأسماوية، وهو أول موجود خلقه الله على صورته، وهو الخليفة الأكبر، وهو الجوهر النوراني، جوهرته مظهر الذات، ونورانيته مظهر علمها، ويسمى باعتبار الجوهرية نفساً واحدة، وباعتبار النورانية عقلاً أولاً، وكما أن له في العالم الكبير مظاهر وأسماء من العقل الأول، والقلم الأعلى والنور والنفس الكلية، واللوح المحفوظ، وغير ذلك له في العالم الصغير الإنساني مظاهر وأسماء بحسب ظهوراته ومراتبه في اصطلاح أهل الله، وغيرهم وهي النسر والخفاء، والروح، والقلب، والكلمة، والروع، والفؤاد، والصدر، والعقل، والنفس" . انظر: جرجاني، كتاب التعريفات، ص ١١٢-١١٣ .

^{٦٠} L : - .

^{٦١} HE : +مراتب .

^{٦٢} L : - .

^{٦٣} الروح البشري : هو اللطيفة العالمة المدركة من الإنسان الراكبة على الروح الحيواني نازل من عالم الأمر تعجز العقول عن إدراك كنهه وتلك الروح قد تكون مجردة، وقد تكون منطبقة في البدن . انظر: جرجاني، كتاب التعريفات، ص ١١٢ .

^{٦٤} HL : + وتقدس .

^{٦٥} E : تراكيب؛ L : - .

والأولون هم^{٦٢} الأولياء^{٦٣} والثاني هم الحكماء الإلهيون . واعلم : أن نور العقل له عيوب،^{٦٤} كما أن النار له^{٦٥} عيوب^{٦٦} . فالأول : أن نور النار ممزوج بدخان كثير يسود الثوب ويخفف الدماغ، وكذلك^{٦٧} نور العقل ممزوج بدخان [الشبهات] .^{٦٨} والثاني : أن^{٦٩} نور النار فيه إشراق،^{٧٠} فكذلك^{٧١} نور العقل فيه إشراق، وهو إذا وقع على الدلائل وإحراق إذا وقع على [الشبهات] .^{٧٢} والثالث : أن نور السراج ينطفئ بأدنى سبب، فكذلك سراج العقل ينطفئ بأدنى شبهة . والرابع : أن السراج إنما يضيء إذا وضع في بيت صغير، وأما إذا وضع^{٧٣} في صحراء واسعة، فإنه يقل ضوءه، ويصير كالمظلم، فكذلك سراج العقل، إنما يظهر نوره إذا استعمل في المطالب الحقيمة كالحسابيات والهندسيات، فأما إذا وقع في المطالب العالية، فإنه ينطفئ، بل نقول : إن الروح لما طلب معرفة نفسه، صار كالمنطفئ، و^{٧٤} حصلت الشبهات المشروحة في الكتب، والخامس : أن ظهور^{٧٥} السراج مشروط بأن يحصل بينه وبين قرص الشمس حائل، أما إذا وقع^{٧٦} في مقابلة قرص الشمس انطفى، فكذلك^{٧٧} سراج العقل، إذا وضع في مقابلة الأرواح المطهرة انطفى، والسادس : أن نور السراج وإن طال بقاءه ينطفئ بالآخرة، وإن قدرنا أنه يستمر، لكنه تطلع الشمس فيبطل ضوءه، فكذلك نور سراج العقل إنما ينطفئ بطريان الغفلات والشبهات، أو يبقى إلى آخر العمر، لكنه عند موت البدن ينجلي^{٧٨} من << عالم الغيب أنوار >>،^{٧٩} لا يبقى لنور عقله في مقابلتها^{٨٠} أثر.^{٨١} وقال العلامة^{٨٢} في

٦٢	E : + الأنبياء و .
٦٣	H : الأنبياء .
٦٤	L : عيون .
٦٥	LE : لها .
٦٦	L : عيون .
٦٧	L : كذا .
٦٨	من LHE ؛ B : الشهاب .
٦٩	- L .
٧٠	LHE : + وإحراق .
٧١	L : وكذا .
٧٢	من LHE ؛ B : الشهاب .
٧٣	L : وقع .
٧٤	H : أو .
٧٥	LHE : +نور .
٧٦	LHE : وضع .
٧٧	L : + نور .
٧٨	LHE : + له .
٧٩	L : أنوار عالم الغيب ما .

شرح حكمة الإشراق^{٨٢} نقلا عن زرادشت الاذربايجاني:^{٨٤} "الحرة" نور بسيط من ذات الله تعالى >>به يرى>>^{٨٥} الخلق بعضهم بعضا، ويتمكن كل واحد من عمل أو صناعة بمعونته، وما يتخصص بالملوك الأفاضل يسمى "كيان خرة" على ما قال^{٨٦} الفاضل السهروري^{٨٧} في الألواح: الملك الظافر كيخسرو المبارك أقام التقديس والعبودية، فأنته منطقية روح القدس، ونطقت معه الغيب، وعرج بنفسه إلى العالم الأعلى منتقشا بحكمة^{٨٨} الله تعالى، وواجهته أنوار الله تعالى مواجهة، فإدراك منها المعنى الذي يسمى كيان خرة، وهو ألق^{٨٩} في النفس تخضع له الأعناق، إلى هنا كلامه. وسنفرع^{٩٠} لبيان حال زرادشت المذكور. وعبر حكماء العرب عن هذا الألق^{٩١} بالعز، قال الإمام القاشاني^{٩٢} في تأويل قوله تعالى: "إن آية ملكه أن

^{٨٠} L : مقابلته.

^{٨١} L : أنه.

^{٨٢} المراد به هو قطب الدين محمود بن مسعود بن مصلح الفارسي الشيرازي (ت ٧١٠هـ)؛ عالم مشترك في التفسير والفقه والأصول والفلسفة. انظر: السبكي، طبقات الشافعية الكبرى (تحقيق: عبد الفتاح محمد الحلوم-محمود محمد الطناحي)، القاهرة ١٩٦٤، ج. ١٠، ص. ٣٨٦؛ ابن قاضي شهبة؛ طبقات الشافعية (تحقيق: عبد الحليم خان)، بيروت ١٤٠٧/١٩٨٧، ج. ٢، ص. ٢٣٧-٢٣٨؛ عمر رضا كخانة، معجم المؤلفين، بيروت بدون تاريخ، ج. ١٢، ص. ٢٠٢-٢٠٣.

^{٨٣} راجع: قطب الدين الشيرازي، شرح حكمة الإشراق، (تحقيق: هنري كربين، في مجموعة مصنفات شيخ إشراق)، تهران ١٣٧٣، ج. ٢، ص. ١٥٧.

^{٨٤} هو (ت ٥٥١ ق م) مصلح ديني فارسي. نبي زرادشتية ومؤسسها. ينسب إليه وضع واحد من أجزاء خمسة يتألف منها كتاب الزرادشتيين المقدس. لسنا نعرف شيئا يقينيا يذكر عن حياته. انظر: ابن النديم، الفهرست (تحقيق: مصطفى الشويبي)، تونس ١٤٠٥/١٩٨٥، ص. ٨٧؛ الشهرستاني، كتاب الملل والنحل، بيروت ١٤٠٦/١٩٨٦، ج. ٢، ص. ٧٧-٧٨؛ منير البعلبكي، موسوعة المورد، بيروت ١٩٨٣، ج. ١٠، ص. ٢١٢.

^{٨٥} E : بروس. ، في شرح حكمة الإشراق : وبه يرأس الخلق.

^{٨٦} LE : قاله.

^{٨٧} هو ابو الفتوح شهاب الدين يحيى بن حبش بن أميرك السهروردي المقتول (ت ٥٨٧هـ)؛ كان أوحدا في العلوم الحكيمة، جامعا للفنون الفلسفية. اشتهر السهروردي من هؤلاء الاشراف المسلمين اشتهازا عظيما. لقد قتل لأرائه بأمر الملك الظاهر. انظر : ابن ابو أصيبعة، عيون الأنباء، ص. ٦٤١-٦٤٦؛ ابن فضل الله العمري، مسالك الابصار في ممالك الأمصار (نشر: فؤاد سركين)، فرانكفورت ١٤٠٨/١٩٨٨، ص. ٨٦-٨٨؛ البغدادي، هدية العارفين، ج. ٢، ص. ٥٢١.

^{٨٨} H : حكم؛ E : لحكم.

^{٨٩} H : ألقى؛ L : التي.

^{٩٠} L : شفرع.

^{٩١} L : الأثر.

^{٩٢} هو جمال الدين عبد الرزاق بن أحمد بن أبي الغنائم محمد الكاشاني (كاشي/القاشاني) السمرقندي (ت

يأتيكم التابوت فيه سكينه" ^{٩٤} لما بين أن الملك بالاستحقاق إنما يكون بالعلم والشجاعة، اثبت أن له علامة يرجع إليها في إثبات الملك له، وهي هيئة اتصالية نورية من متجليات العظمة الإلهية، يتنور ^{٩٥} بها النفس فينقاد، ويدعن له الخلق، ويقع هيبتة ^{٩٦} ووقاره في القلوب، فتسكن إليه، وتحيه وتطيعه، وتقبل أوامره طوعا، وتخضع له طبعاً، وذلك المعنى يسمى خر، وسماه التابوت أي ^{٩٧} ما يرجع إليه في إثبات ملكه، أي يأتيكم من جهة ما يرجع إليه، ويستدل به في تملكه على سلطنته، فيه سكينه من ربكم ما يطمئن به قلوبكم من جهة الله تعالى بإلقاء قبوله وهيبتة ومحبة وطاعته فيها، وبقية ما ^{٩٨} ترك آل موسى وآل هرون في أولادهم من الهيئته في النورية. ^{٩٩} والقوة الملكوية ^{١٠٠} التي ^{١٠١} تستضيئ ^{١٠٢} بها النفس <<المسماة خروهي التي تستفيض بها النفس>> ^{١٠٣} من عالم القدرة المدد ^{١٠٤} الملكوية، والنصر ^{١٠٥} السماوي، والتأييد الإلهي، فينفتح بها ^{١٠٦} أبواب العلوم ^{١٠٧} السياسية، ^{١٠٨} والتدابير الرئاسية، والحكم المدنية، تحمله الملائكة، وتنزل إليهم بواسطة الملوك السماوية، انتهى كلامه.

٧٣٠هـ؛ مفسر، صوفي. انظر: البغدادي، هدية العارفين، ج. ١، ص. ٥٦٧؛ عادل فويهد، معجم المفسرين، بيروت

١٩٨٣، ج. ١، ص. ٢٨١.

٩٣ انظر: القاشاني، تأويلات القرآن، مكتبة سليمان، قسم حكيم اوغلي، رقم ٤٩، ق. ٢٨. ١.

٩٤ بقرة، ٢/ ٢٤٨.

٩٥ L: تتنور.

٩٦ E: -.

٩٧ E: إلى.

٩٨ L: ما.

٩٩ H: النورات.

١٠٠ L: الملكية.

١٠١ E: + استفى بها النفس المسمى الخرة هي.

١٠٢ E: تستفيض؛ H: يستضيئ.

١٠٣ HE: -؛ L: + السامة.

١٠٤ LH: الدر.

١٠٥ H: النصير.

١٠٦ LE: لها؛ H: + منها.

١٠٧ L: -.

١٠٨ L: الياسة.

وهذا المعنى^{١١٠} الذي عبر عنه حكماء الفرس بالخبرة،^{١١١} وحكماء العرب بالعز غير مخصوص بالإنسان، بل يعم سائر أصناف الحيوان.

ألا يرى إلى^{١١٢} عجائب^{١١٣} النحل في رياسته، وفي تدبيره لأحوال الرعية، وفي كيفية خدمة الرعية لذلك الرئيس على الوجه المذكور تفصيله في كتاب الحيوان.^{١١٤} ومن عجائب تدبيره، أنه يبني البيوت المسدسة. وهذا الشكل فيه [منفعتان]^{١١٥} لا تحصلان^{١١٦} إلا من المسدس. وتقريره: أن الأشكال على قسمين: منها أشكال متى ضم بعضها إلى بعض، امتلأت العرصة منها،^{١١٧} ومنها أشكال ليست كذلك.

فالقسم الأول كالمثلثات والمربعات، فانهما وإن امتلأت العرصة منهما، إلا أن زواياهما^{١١٨} ضيقة،^{١١٩} فتبقى معطلة. وأما المسبع والمثمن وغيرهما، فزواياهما^{١٢٠} وإن كانت واسعة، إلا أنه لا تمتلي العرصة منها^{١٢١} بل يبقى^{١٢٢} بينهما^{١٢٣} فضاء. فأما الشكل المستجمع لكلتي المنفعتين، فليس إلا المسدس. وذلك لأن زواياها واسعة، فلا يبقى شيء من الجوانب^{١٢٤} معطلا، وإذا ضمت المسدسات بعضها إلى بعض لم يبق فيما بينهما فرجة ضيقة. فإذا^{١٢٥} ثبت أن الشكل الموصوف بهاتين الصفتين هو المسدس، لا جرم اختار النحل بناء بيوتها على هذا الشكل، ولولا أنه تعالى أعطاها من الفهم والذكاء، لما حصل هذا الأمر. وفيه أعجوبة

١١٠ : L . — .

١١١ : H : الخبرة .

١١٢ : E : أن .

١١٣ : LHE : + أحوال .

١١٤ : راجع : فخر الدين الرازي ، المطالب العالية من العلم الإلهية ، ج . ٧ ، ص . ٣٠٤ .

١١٥ : B ؛ LHE : متفتتان .

١١٦ : LH : تحصل ؛ E : يحصلان .

١١٧ : LH : — .

١١٨ : H : زواياها .

١١٩ : LE : مضيقة .

١٢٠ : HE : فزواياها .

١٢١ : L : منهما .

١٢٢ : H : تبقى .

١٢٣ : H : بينها .

١٢٤ : HE : + فيه .

١٢٥ : L : — .

أخرى. وهي: أن البشر لا يقدر على بناء البيت [المسدس] ^{١٢٥} إلا بالمسطر والفرجار. والنحل تبني تلك البيوت من غير حاجة إلى شيء من الآلات والأدوات.

وبما قدمناه من التفصيل في أحوال الأشكال تبين الاختلال في قول الإمام، حيث قال في المطالب العالية ^{١٢٦} بعد تقريره مذهب ديمقراطيس ^{١٢٧} ومن تبعه: ثم هؤلاء اختلفوا في أشكال تلك الأجزاء، فالأكثرون قلوا: أنها كرات، ثم انهم لما عرفوا أن تلك الكرات المتماصة لا بد ^{١٢٨} «وأن يبقى» ^{١٢٩} فيما بينهما فرجة خالية، لا جرم التزموا القول بالخلاء، وقال الباقر لا يجب أن يكون كرات لأن القول بالخلاء ممتنع. ثم انهم ^{١٣٠} اختلفوا، فمنهم من قال: انه يجب أن يكون أشكالها المكعبات، لأن الشكل الذي يملأ الفرج ولا يبقى معه شيء من الخلاء ليس إلا المكعب، حيث غفل عن أن المربع والمثلث أيضا يشارك المكعب في الحكم المذكور، فان قلت: أليس يتجه ما ذكر على قول صاحب المواقف ^{١٣١} أيضا ^{١٣٢} حيث [قال]: ^{١٣٣} واختيارها ^{١٣٤} المسدس، لأنه أوسع من المثلث والمربع والخمس، ولا يقع بينها فرج كما يقع بين المدورات وما سواها. قلت: [لا]، ^{١٣٥} لأن مراده ^{١٣٦} ما سوى المثلث والمربع والخمس من المضلعات، ^{١٣٧} لا ما

١٢٥ من LHE؛ B: -.

١٢٦ لدى البحث عن الموضوع لم نجد العبارة في كتاب المذكور.

١٢٧ فيلسوف يوناني (ت ٣٧٠ ق م)، وهو القائل بانحلال الأجسام إلى جزء لا يتجزأ. انظر: ابن القفطي، اخبار العلماء، ص ١٢٥. (ed. ١٢٥٠)، *The Encyclopedia of Philosophy*, (G. E. R. Lloyd, "Leucippus and Democritus", Paul Edwards), London 1972, IV, 446-451.

١٢٨ E: -.

١٢٩ E: لا يبقى.

١٣٠ L: -.

١٣١ المراد به هو أبو الفضل عضد الدين عبد الرحمان بن احمد بن عبد الغفار بن احمد الايجي (ت ٧٥٦ هـ)؛ كان إماما في المعقولات، عارفا بالأصلين، والمعاني، والبيان، والنحو، مشاركا في الفقه. انظر: السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، ج ١٠، ص ٤٦-٤٧؛ ابن حجر العسقلاني، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، بيروت بدون تاريخ، ج ٢، ص ٣٢٢؛ ابن العماد، شذرات الذهب في اخبار من ذهب (تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط - محمود الأرناؤوط)، بيروت ١٤١٣/١٩٩٢، ج ٨، ص ٢٩٨.

١٣٢ LH: -.

١٣٣ من LHE؛ B: -.

١٣٤ LE: اختارها؛ H: اختارنا.

١٣٥ من LH؛ EB: -.

١٣٦ LHE: + من قوله وما سواها.

١٣٧ L: المضلعات.

سوى المدورات، نعم يتجه على ما ذكره في أوائل موقف الجواهر^{١٣٨} من أن بعضهم قال يشبه الجزء الذي لا يتجزأ المربع، إذ يتركب منه^{١٣٩} الجسم بلا فرج، وذلك إنما يتأتى إذا كان مشابها للمربع من أن^{١٤٠} المسدس والمثلث يشاركان المربع فيما ذكر، فلا صحة لقوله، وذلك إنما يتأتى إذا كان مشابها للمربع.

وأحوال النمل،^{١٤١} فإنها تسعى في إعداد الذخيرة لنفسها، وما ذلك إلا لعلمها^{١٤٢} بأن^{١٤٣} قد يحتاج^{١٤٤} في الأزمنة المستقبلية إلى الغذاء ولا يكون قادرة على تحصيله في تلك الأوقات، فوجب السعي في تحصيله في ذلك الوقت الذي^{١٤٥} حصلت فيه القدرة على تحصيل الذخيرة. ومن عجائب أحوالها أمور ثلاثة: أحدها: أنها^{١٤٦} إذا أحست بنداوة المكان، فإنها تشق الحبة بنصفين لعلمها أن الحبة لو بقيت سليمة، ووصلت النداة إليها لنبتت^{١٤٧} منها وتفسد الحبة على النملة. أما إذا^{١٤٨} صارت مشقوقة بنصفين لم تنبت. وثانيها: أنه إذا وصلت النداة إلى تلك الأشياء،^{١٤٩} ثم طلعت الشمس، فإنها^{١٥٠} تخرجها من جحرها، وتضعها^{١٥١} حتى تجف. وثالثها: أن النملة إذا أخذت في نقل متاعها إلى داخل الجحر انذر ذلك بنزول الأمطار وهبوب الرياح. وهذه الأحوال تدل على حصول تدبير جليل لهذا الحيوان الذليل.

١٣٨ راجع: الإيجي، المواقف في علم الكلام، القاهرة بدون تاريخ، ص. ١٨٢.

١٣٩ LE : فيه.

١٤٠ L : يكون.

١٤١ هذا القسم (وأحوال النمل... قيل معناه كل من الطير قد علم صلوته وتسيحه) مأخوذ من المطالب العالية من

العلم الإلهية لفخر الدين الرازي، ج. ٧، ص. ٣٠٣، ٣٠٤-٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠.

١٤٢ H : علمها L : لعلمها.

١٤٣ H : أنها.

١٤٤ L : يحتاج؛ H : قد يحتاج.

١٤٥ E : -.

١٤٦ LH : -.

١٤٧ L : تنبت.

١٤٨ E : -.

١٤٩ H : الحيات.

١٥٠ LH : -.

١٥١ L : تضع.

وأحوال العنكبوت : فإنها تبني بيوتها على وجه عجيب . وذلك أنها ما^{١٥٢} نسجت^{١٥٣} الشبكة^{١٥٤} التي هي مصيرتها،^{١٥٥} إلا بعد أن علمت أنه كيف ينبغي أن يكون وضعها، حتى تصلح لاصطياد الذباب بها . وأحوال الفأرة : فإنها تدخل ذنبها في قارورة^{١٥٦} الدهن، ثم تلحسه . وهذا الفعل لا يصدر عنها إلا عن تدبير . والثعلب : فإنه إذا اجتمع في جلده البق الكثير، والبعوض الكثير يأخذ بفيه قطعة من جلد حيوان ميت، ثم أنه يضع يديه ورجليه في الماء، ولا يزال يغوص فيه قليلا قليلا، فإذا أحس البق والبعوض بالماء أخذت تصعد إلى المواضع الخارجة من الماء، ثم أنه لا يزال يغوص قليلا قليلا، وتلك الحيوانات ترتفع قليلا قليلا.^{١٥٧} فإذا غاص كل بدنه في الماء وبقي رأسه خارج الماء، يتصاعد كل^{١٥٨} تلك الحيوانات إلى الرأس، ثم أنه يغوص رأسه <<في الماء قليلا>>^{١٥٩} قليلا، فتلك الحيوانات تنتقل إلى تلك الجلدة، وتجتمع^{١٦٠} فيها . فإذا أحس الثعلب بانتقالها إليها، رماها في الماء، وخرج من الماء سليما فارغا عن تلك المؤذيات . ولا شك أنه حيلة عجيبة في دفعها .

وهذه أحوال فكرية، وليست أقل من الأفكار الإنسانية . ومنها أن الجمل والحمار إذا سلكا طريقا في الليلة الظلماء^{١٦١} ففي المرة الثانية يقدر على سلوك ذلك الطريق من غير إرشاد^{١٦٢} مرشد، ولا تعليم معلم . حتى أن الناس إذا اختلفوا^{١٦٣} في ذلك الطريق، وقدموا <<الجمل أو>>^{١٦٤} الحمار وتبعوه، وجدوا الطريق المستقيم عند متابعتة . وأيضا : أن الإنسان لا يمكنه الانتقال من بلد إلى بلد، إلا عند الاستدلال بالعلامات المخصوصة . إما الأرضية كالجبال والرياح، أو السماوية كأحوال الشمس والقمر . وأما القطا، فإنه

١٥٢ : E .

١٥٣ : LHE : + ما سحت .

١٥٤ : L : الشبكة .

١٥٥ : H : يصاد بها .

١٥٦ : LH : قارورات .

١٥٧ : H : - .

١٥٨ : LHE : - .

١٥٩ : H : - .

١٦٠ : E : يجتمع .

١٦١ : LHE : المظلمة .

١٦٢ : LE : + و .

١٦٣ : H : ضلوا .

١٦٤ : H : - .

يطير في الهوى من بلد إلى بلد طيرانا سويا من غير غلط^{١٦٥} ولا^{١٦٦} حبط^{١٦٧} وكذلك الكراكي والخطاطيف تنتقل من طرف^{١٦٨} العالم إلى طرف^{١٦٩} آخر لطلب الهوا المرافق من غير غلط. وهذا مما يعجز عنه البشر. ألا^{١٧١} يرى^{١٧٢} إلى تدبيرها^{١٧٣} في باب المعالجة. فأن الفهد، إذا سقى الدواء^{١٧٤} المعروف بخائق^{١٧٥} الفهد يطلب زبل الإنسان فيأكله. والسلحفات تتناول بعد أكل الحية صعترا جبليا والكلاب يتعالج^{١٧٦} بالعشب المعروفة لها. ^{١٧٧} وإذا تدود بطنها تأكل سنبل الحنطة. وإذا [جرحت] ^{١٧٨} اللقالق بعضها بعضا، عاجلت تلك الجراحات بالصعتر الجبلي.

وابن عرس ستظفر في قتال الحية بأكل^{١٧٩} السذاب فان النكهة السذابية مما تكرهه^{١٨٠} الأفعى. ^{١٨١} وقصة تعلم بقراط^{١٨٢} رئيس الأطباء الحقنة من الطير مشهورة مذكورة^{١٨٣} في الكتب الطبية.

-
- ١٦٥ LH : خلط .
 ١٦٦ L : - .
 ١٦٧ E : خصا .
 ١٦٨ LHE : + من اطراف .
 ١٦٩ H : - .
 ١٧٠ LH : خلط .
 ١٧١ H : إلى .
 ١٧٢ هذه العبارة (يرى ... البية) في ورق b ١١٧ / ٧-١٢ في نسخة ؛ ٢٠-١١ / ٢٠ في نسخة H ؛ ١٥٤ / ٢-١٠ في نسخة L .
 ١٧٣ E : تدابيرها .
 ١٧٤ E : يتناول ؛ LH ، داء .
 ١٧٥ L : بخائف .
 ١٧٦ LHE : تنعالج .
 ١٧٧ LHE : بها .
 ١٧٨ من LHE ؛ B : خرجت .
 ١٧٩ L : - .
 ١٨٠ H : يكرهه ؛ L ، تكره .
 ١٨١ H : فعيه ؛ L : الأفاعي .
 ١٨٢ هو أشهر أطباء يونانيين (ت ٣٧٥ ؟ ق م) ؛ انظر : ابن القفطي ، إخبار العلماء ، ص . ٦٤-٦٧ ، Esin Kahya ،
 "Hippokrat", D/4, İstanbul 1998, XVIII, 119-121.
 ١٨٣ L : - .

ومنها ان النعامة^{١٨٤} إذا اجتمع لها بيض كثير قسمتها ثلاثا، فتدفن ثلثها في التراب، وتترك ثلثها في الشمس، وتحضن ثلثها. فإذا خرجت الفراريج، كسرت ما كان في الشمس، [وسقت]^{١٨٥} تلك الفراريج ما فيها من الرطوبات التي ذويتها الشمس، رققته^{١٨٦}، فإذا قويت تلك الفراريج، أخرجت الثلث الذي دفنت^{١٨٧} في الأرض وثقبتها. وقد اجتمع فيها النمل والذباب والديدان والحشرات، فتجعل^{١٨٨} تلك الأشياء طعمة للفراريج، فإذا تم ذلك، فقد صارت تلك الفراريج قادرة على تحصيل الغذاء. ولا شك أن هذا الطريق [حيلة]^{١٨٩} عجيبة في تربية الأولاد.^{١٩٠}

واعلم: أن الناس بعد اعترافهم بهذه الأفعال العجيبة والآثار الغريبة، صاروا فرقتين. فذهب أحدهما إلي إثبات العقل للطيور والدواب متمسكا بما^{١٩١} صدر عنهما^{١٩٢} من الآثار المتقنة والأفعال المحكمة. وذهبت^{١٩٣} الأخرى إلى إنكار المقدمة القائلة، كل من فعله متقن، فهو عالم متمسكا بصدوره عنهما.^{١٩٤} وتفصيله: ^{١٩٥} أن الإمام الرازي قال في المطالب العالية: ^{١٩٦} أما الفلاسفة المتأخرون فقد اتفقوا على أن نفوس سائر الحيوانات لها^{١٩٧} قوى جسمانية. وأنه يتمتع أن يكون لها نفوس مجردة. ولم يذكروا في تقريره حجة ولا شبهة. وأما سائر الناس فقد اختلفوا في أنه هل لها نفوس مجردة، وهل لها شئ من القوى العقلية^{١٩٨} أم لا. فزعمت طائفة من أهل النظر ومن أهل الأثر أن ذلك ثابت. وقد احتجوا على ثبوته بالمعقول والمنقول. أما المعقول فهو أنهم قالوا: أنا نشاهد من هذه الحيوانات أفعالا لا تصدر إلا من

-
- ١٨٤ L : البغات .
 ١٨٥ من LHE ؛ B : وسعت .
 ١٨٦ E : ورققها .
 ١٨٧ LHE : دفنته .
 ١٨٨ LH : فجعل .
 ١٨٩ من LHE ؛ B : - .
 ١٩٠ H : + إلى هنا كلامه .
 ١٩١ H : - .
 ١٩٢ L : عنها .
 ١٩٣ L : ذهب .
 ١٩٤ L : عنها .
 ١٩٥ L : تفصيل ذلك . هذه العبارة (وتفصيله ... وتسبيحه) في ورق ١١٨ b / ٩-٢٢ في نسخة E .
 ١٩٦ لدي البحث عن الموضوع لم نجد العبارة في كتابه .
 ١٩٧ E : - .
 ١٩٨ L : - .

أفاضل العقلاء، وذلك يدل على أن معها قدرا من العقل. وبينوا ذلك بوجوه عشرة، ثم أطنبوا^{٢١١} في تفصيل تلك الوجوه، وملخصها^{٢١٢} ما قدمنا بيانه، ثم قال <<وقد ظهر منها أن هذه الحيوانات قد تأتي بأفعال يعجز عنها أكثر الأذكىاء من الناس. ولولا كونها عاقلة قائمة لما صح شيء من ذلك. فهذا ما يتعلق بالعقل>>.^{٢١٣}

وأما النقل فقد تمسكوا في إثبات قولهم بآيات. أحديها: قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام: "يا أيها الناس علمنا منطق الطير، وأوتينا من كل شيء. إن هذا لهو فضل المبين"^{٢١٤} وسمعت بعض تلامذتي يقول: لا يبعد أن يكون تعلم منطق الطير هو دعوة عطار. والثانية: قوله تعالى: "إذا أتوا على وادي النمل. قالت نملة: يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم"^{٢١٥}. والثالثة: [قوله تعالى]^{٢١٦} "وتفقد الطير، فقال: مالي لا أرى الهدهد"^{٢١٧} الآية. وهذا التهديد لا يليق إلا مع [العقل]^{٢١٨}. والرابعة: قوله تعالى حكاية عن الهدهد: "أحطت بما لم تحط به"^{٢١٩} الآية. والخامسة: قوله تعالى: "والطير صافات. كل قد علم صلاته وتسبيحه"^{٢٢٠}. قيل: معناه كل من الطير قد علم صلواته وتسبيحه.

والحق أن تلك الأفعال والآثار لا تصدر^{٢٢١} إلا عن تدبير مدبر حكيم. وإنكار هذا مكابرة. والقول بثبوت العقل والحكمة لكل فرد^{٢٢٢} من الطيور والدواب القادرة^{٢٢٣} على الأفعال المتقنة مما يستبعده العقل، ولا يساعده النقل. ومنهم من اختار واسطة^{٢٢٤} بين الإفراط وهو إثبات العقل لها^{٢٢٥} والتفريط وهو إنكار

٢١١	E : أطنب .
٢١٢	L : وملخصه .
٢١٣	E : - .
٢١٤	النمل، ٢٧ / ١٦ .
٢١٥	النمل ٢٧ / ١٨ .
٢١٦	من LHE ؛ B : - .
٢١٧	النمل ٢٧ / ٢١ - ٢٠ .
٢١٨	من LH ؛ B : قائل ؛ E : العاقلة .
٢١٩	النمل ٢٧ / ٢٢ .
٢٢٠	النور ٢٤ / ٤١ .
٢٢١	E : يصدر .
٢٢٢	LH : + فرد .
٢٢٣	LE : - .
٢٢٤	L : الفراسة .

دلالة تلك الآثار على تدبير حكيم.^{٢١٤} وذهب إلى انه بالهام من الله تعالى قال نجم الهداية في عين الحيوۃ^{٢١٥} اخبر^{٢١٦} عن فهم النحل حين ألهمها مع^{٢١٧} العقل بقوله تعالى "وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذ من الجبال بيوتا"^{٢١٨} أي اعتزلي عن الخلق، وتبتلى إلى الحق إشارة إلى أن تصرف كل حيوان في الأشياء مع كثرتها واختلاف أنواعها، إنما هو بتصرف^{٢١٩} الله تعالى وإلهامه على قانون حكمته الأزلية وإرادته القديمة، لا من طبعه وهواه. وإنما خص النحل بالوحي وهو الإلهام والرشد من بين سائر الحيوان. لأنه أشبه شئ بالإنسان، لا سيما بأهل السلوك. فان من دأبهم ومجيراتهم^{٢٢٠} الاعتزال عن الخلق والتبتل إلى الحق. وان من شأنهم النظافة في الموضع^{٢٢١} والملبوس والمأكول. كذلك النحل من نظافتها <<تضع ما في بطنها>>^{٢٢٢} على الحجر الصافي أو على خشب نظيف لئلا يختلط طين أو تراب. ولا يقعد^{٢٢٣} على جيفة ولا على^{٢٢٤} نجاسة احترازاً عن التلوث، كما يحترز الإنسان عنه.

وهذا منه بيان مشيع لمقالة الفرقة الأولى. وقال في موضع آخر من كتابه المذكور^{٢٢٥} بعد تقريره دليل الإحكام والإتقان على كونه^{٢٢٦} عالماً بالمعلومات معترضاً عليه السؤال الثابت.^{٢٢٧} نزلنا عن البحث عن تفسير^{٢٢٨} الإحكام والإتقان. فلم قلتم أن من كان فعله محكماً متقناً فانه يجب أن يكون عالماً، والذي يدل على أن الأمر ليس كذلك.

-
- ٢١٢ H : لهما .
 ٢١٤ E : حكيم؛ H : حكيم .
 ٢١٥ لم نهتدي إليه .
 ٢١٦ LE : - .
 ٢١٧ LHE : + عدم .
 ٢١٨ النخل، ١٦ / ٦٨ .
 ٢١٩ L : بتصرف .
 ٢٢٠ H : - .
 ٢٢١ H : الوضع .
 ٢٢٢ L : - .
 ٢٢٣ LE : تقعد .
 ٢٢٤ H : - .
 ٢٢٥ لدي البحث عن الموضوع لم نجد العبارة في كتابه .
 ٢٢٦ LH : + تعالى .
 ٢٢٧ LHE : ثالث .
 ٢٢٨ E : - .

وجوه الأول : انه لا نزاع أن الجاهل بالصنعة، قد يصدر عنه الفعل المحكم المتقن على سبيل الإلتقان مرة واحدة . فالعاجز عن نظم الشعر، قد ينطق على سبيل الإلتقان بمصرع من الشعر . والجاهل بالخط، قد يكتب حرفا واحدا على سبيل الإحكام والإلتقان^{٢٢٢} بالاتفاق والندرة . وإذا ثبت هذا فنقول قد ثبت في العلوم العقلية، أن حكم الشيء حكم مثله، فلما ثبت أن العمل القليل قد يوجد من الجاهل وجب أن يكون حكم أمثاله وأشباهه كذلك . وهذا يدل على أن صدور الفعل المحكم من الجاهل جائز .

والثاني : وهو أنا نشاهد أن النحل يبني البيوت المسدسة^{٢٢٣} من غير مسطرة ولا فرجار على احسن^{٢٢٤} الوجوه . والعقلاء الحصفاء الكامنون، لو أرادوا بناء البيوت المسدسة من الشمع مثلها^{٢٢٥} تبنيه النحل، لمعجزوا عنه . والعنكبوت أيضا، إذا أرادوا^{٢٢٦} إصلاح بيتها يأتي^{٢٢٧} بأعمال عجيبة في ذلك البناء . والنملة إذا اخبأت^{٢٢٨} في جحرها حبات الحنطة فإنها تفلق كل حبة إلى نصفين، لأجل انه إذا أصابتها الرطوبة فإنها لا تنبت . وعجائب أفعال^{٢٢٩} الحيوانات مذكورة <<في الكتب>> . فهذه أفعال محكمة متقنة، فان دل الفعل المحكم المتقن على علم الفاعل وجب القول بأنها الأكثر علما من الإنسان . لأن <<ما في>>^{٢٣٠} هذه الأنواع من الأفعال من وجوه الإحكام والإلتقان أكثر^{٢٣١} مما في أفعال الناس وذلك بعيد جدا .

والثالث : وهو أن الفلاسفة القائلين بالموجب أضافوا تكون^{٢٣٢} أبدان الحيوانات إلى تأثير الطبيعة، واقتضاء القوة المصورة مع أن الطبيعة ليس لها شعور وإدراك البتة . فإذا قيل لهم [كيف]^{٢٣٣} [يعقل]^{٢٣٤}

-
- ٢٢٢ : E .
 ٢٢٣ : H : + من الشمع .
 ٢٢٤ : L : حسن .
 ٢٢٥ : E : مثل ما ؛ LH : مثل ما .
 ٢٢٦ : HE : أراد .
 ٢٢٧ : LHE : تأتي .
 ٢٢٨ : LH : أصابت .
 ٢٢٩ : L : أحوال .
 ٢٣٠ : LH : .
 ٢٣١ : L : .
 ٢٣٢ : LE : .
 ٢٣٣ : E : يكون .
 ٢٣٤ : من LH ؛ EB : .
 ٢٣٥ : من LHE ؛ B : .

إسناد هذه الأفعال العجيبة والآثار المحكمة إلى قوة^{٢٤٣} ليس لها شعور وإدراك، أجابوا بان قالوا: أن هذا غير مستبعد في العقول. وذلك لان الفاعل إذا صار ماهرا في صنعته، كاملا في حرفته وأراد العقلاء مدحه بأنه صار كاملا في تلك الحرفة، قالوا أن هذه الحرفة صارت كالأمر الطبيعي^{٢٤٤} له. فهذا إقرار من العقلاء، بان كمال^{٢٤٥} حال العاقل الصانع أن يشبه في كيفية أفعاله بالطبيعة وهذا^{٢٤٦} يدل على إقرار العقلاء بان أفعال الطبيعة افضل واكمل من أفعال الصناعة. وهذا منه تقرير^{٢٤٧} بليغ لمقالة الفرقة الثانية.

وما يترأى من كلام صاحب المقاصد^{٢٤٨} من الجواب المنفى حيث قال في شرحه: ^{٢٤٩} فان قيل قد يصدر من الحيوان العجم بالقصد والاختيار أفعال متقنة محكمة في ترتيب مساكنها وتدبير معاشها كما للنحل والعنكبوت وكثير من الوحوش والطيور على ما هو <<في الكتب>>^{٢٥٠} مسطور وفما بين الناس مشهور مع أنها ليس^{٢٥١} من أولى العلم، قلنا: ^{٢٥٢} لو^{٢٥٣} سلّم أن يوجد هذه الآثار هو هذه الحيوانات، فلم لا يجوز أن يكون فيها من العلم قدر ما يهتدي إلى ذلك بان يخلق^{٢٥٤} الله تعالى عالمة بذلك، أو يلهمها هذا العلم حين ذلك الفعل فليس بصواب. لان مبنى الكلام في هذا المقام على صدور تلك الآثار والأفعال عن الحيوانات المذكورة بالقصد والاختيار^{٢٥٥} كما يصدر أفعالنا^{٢٥٦} الاختيارية عنا. كذلك سواء كانت^{٢٥٨} نسبته الصدور إلى الموجد أو إلى الكاسب^{٢٥٩} على اختلاف المذهبين. ولا فرق بين أفعالنا وأفعالها من هذه

^{٢٤٣} E : قوله .

^{٢٤٤} LH : المطيع .

^{٢٤٥} LE : إكمال؛ H : الكمال .

^{٢٤٦} L : — .

^{٢٤٧} LH : تقرير .

^{٢٤٨} المراد به هو التفتازاني .

^{٢٤٩} لم نهتدي إليه في كتابه .

^{٢٥٠} H : — .

^{٢٥١} LHE : ليست .

^{٢٥٢} H : قلت .

^{٢٥٣} H : +إن .

^{٢٥٤} HE : يخلعها .

^{٢٥٥} LH : الاعتبار .

^{٢٥٦} L : أفعالها .

^{٢٥٧} L : هنا .

^{٢٥٨} E : كان .

^{٢٥٩} H : الكاشف .

الجهة بأن يكون أفعالنا بكسبنا دون أفعالها، أو يكون أفعالنا بإيجادنا دون أفعالها. وأما جوابه التسليمي،
فستقف <<على ما فيه>>^{٢٦٠} بإذن الله تعالى.^{٢٦١}

وهذا لاح^{٢٦٢} عن إشكال. إذ فيه التزام تشريك الهوام بخواص الأنام في خاصية الإلهام [التي بها
يمتازون عن العوام، بل تفضيل لها^{٢٦٣} عليهم، حيث يكون حصول الإلهام]^{٢٦٤} لهم نادرا في بعض أمورهم،
ولها مطردا في جميع مهماتها، وارتكاب للقول بتشريف أحسن^{٢٦٥} البهائم وتفضيله على أفاضل الأنام
من جهة أنه يقوم الهام الله تعالى في حقه مقام القوة العاقلة في حقهم، وتلك الوسطة لا يخنو^{٢٦٦} عن
تطرق الغلط بخلاف الإلهام.

والختار عندي هو أن لكل نوع من أنواع الحيوان ما خلا الإنسان <<مدبرا مخصوصا>>^{٢٦٧} لهذا^{٢٦٨}
النوع، حكيم^{٢٦٩} في تدبيره بما يليق بشان كل فرد من أفراد قائم مقام النفس الناطقة للإنسان، بحيث
يكون مجموع أفراد نوع واحد بمنزلة بدن^{٢٧٠} الشخص بالنسبة إلى [نفسه]،^{٢٧١} ولا بعد في ذلك، فإن
النفس الكلية للفرس تدبير في جميع <<ما في جوفه>>^{٢٧٢} من المخلوقات على تفاوت طرائقها، ونباين
حقائقها، <<تدبير نفس في بدنها المخصوص>>^{٢٧٣}. هذا المدبر [هو]^{٢٧٤} الذي عبر عنه في حكمة

-
- ٢٦٠ . - : L
٢٦١ H : + إلى هنا ؛ L : + إلى هنا كلامه : - .
٢٦٢ L : لا يخلوا .
٢٦٣ E : - .
٢٦٤ من LHE .
٢٦٥ LE : أخس ؛ H : 'خص .
٢٦٦ HE : لاح ؛ L : لاخ .
٢٦٧ E : مدير مخصوص .
٢٦٨ L : بهذا .
٢٦٩ HE : حكيم .
٢٧٠ H : - .
٢٧١ من LHE ؛ B : شخصه .
٢٧٢ LH : ما فوقه .
٢٧٣ LE : بالمخصوص .
٢٧٤ E : - .
٢٧٥ من LHE .

الإشراق^{٢٧٦} برب النوع. وقد ورد في لسان الشرع التعبير عنه بالملك.^{٢٧٧}

وقال الإمام في فصل تقسيم الأرواح من المطالب العالية:^{٢٧٨} والمرتبة الثالثة من النفوس: الأرواح المدبرة لفلک زحل وهكذا^{٢٧٩} القول في سائر أطباق السماوات، وأجرام الكواكب على اختلاف درجاتها، وتباعد مراتبها، حتى ينتهي إلى الروح المدبرة <<لكرة>> القمر. ثم بعد هذه المراتب: الأرواح المدبرة لكرة^{٢٨٠} الأثير، ثم لكرة الهواء، ثم الأرواح المدبرة <<لأقسام هذا العالم، وذلك لأن كرة الأرض مقسومة بأربعة أقسام، فاعظم الأقسام الأربعة: البحار. والقسم^{٢٨٢} الثاني: المعادن والنباتات.^{٢٨٤} والقسم^{٢٨٥} الثالث: الجبال.^{٢٨٦} والقسم الرابع العمرانات.^{٢٨٨} ولا يبعد في العقل أن يحصل لكل قسم من هذه الأقسام روح واحدة، وأرواح كثيرة مدبرة لها، وكل^{٢٨٩} ما ذكرناه مما نطق به أصحاب الوحي والتنزيل. فإنه عليه السلام كان يقول: جاءني ملك البحار، فقال كذا وكذا؛^{٢٩٠} وجاءني ملك الجبال، فقال: كذا وكذا؛^{٢٩١} وجاءني ملك الأمطار؛^{٢٩٢} وجاءني ملك الحروب. وخازن الجنة فلان؛^{٢٩٣} وخازن النار فلان.^{٢٩٤}

^{٢٧٦} قطب الدين الشيرازي، شرح حكمة الإشراق، ج. ٢، ص. ١٤٤، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٧٦، ١٧٩، ٢٠٠.

^{٢٧٧} انظر مثلاً في استعمال تعبير "لسان الشرع" وإفادة العقل بمعنى الملك من قبل: ابن سينا، الكرامات والمعجزات والأعاجيب (تحقيق: حسن عاصي، في التفسير القرآني واللغة الصوفية عند ابن سينا)، بيروت ١٩٨٣، ص. ٢٢٩؛ الدعاء والزيارة (في كتاب المذكور)، ص. ٢٨٤.

^{٢٧٨} فخر الدين الرازي، المطالب العالية من العلم الإلهية، ج. ٧، ص. ٢٠-٢١.

^{٢٧٩} L: هذا.

^{٢٨٠} H: -.

^{٢٨١} E: -.

^{٢٨٢} L: -.

^{٢٨٣} E: + في.

^{٢٨٤} E: وأبيات؛ L: -.

^{٢٨٥} L: -.

^{٢٨٦} L: + النباتات.

^{٢٨٧} L: -.

^{٢٨٨} LH: العمارات.

^{٢٨٩} LH: لكل.

^{٢٩٠} رواه أحمد بلفظ "أن ملكاً موكل بقاموس البحر"، المسند، ٣٨٢/٥.

^{٢٩١} رواه البخاري بلفظ "فناداني ملك الجبال"، بدء الخلق، ٧، بدء الوحي، ٧، ورواه بلفظ "وقد بعث إليك ملك الجبال"، بدء الخلق، ٧؛ رواه المسلم بلفظ "فناداني ملك الجبال وسلم علي ثم قال"، الجهاد، ٣٩.

وإذا كان كل واحد من هذه الأقسام أمرا محتملا في العقول، ولم يوجد دليل علي نفيه، وأصحاب الوحي والمكاشفات^{٢٩٥} أخبروا عن وجودها، وجب الاعتراف بها.

ثم قال: إن الحكماء بينوا أن لكل فلك عقلا ونفسا. وبينوا أيضا أن كل فلك ينقسم بحسب الجهات الست^{٢٩٦} إلى أقسام ستة. فللكل يمين وشمال، وقدام وخلف، وفوق وتحت. ولا يبعد أن يحصل له بحسب كل قسم من هذه الأقسام الستة روح مدبرة. والفلاسفة اثبتوا لمجموع كل فلك عقلا ونفسا، فيكون المجموع ثمانية. وإليه الإشارة بقوله تعالى: "ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية".^{٢٩٧} ثم لا يبعد أيضا أن يتولد عن^{٢٩٨} كل واحد من تلك الأرواح القوية القاهرة شعب ونتائج. الله يعلم عددها. وإليه الإشارة بقوله: "[يوم يقوم الروح والملائكة صفا"^{٢٩٩}، وقوله تعالى: [":٢٠٠>> وترى الملائكة حافين من حول العرش، يسبحون بحمد ربهم"^{٢٠١<<]}، [":٢٠٢>> يحملون العرش ويسبحون بحمد ربهم"^{٢٠٣<]} إلى هنا كلامه.

وقال صاحب المقاصد:^{٢٠٥} أن لكل فلك روحا كليا يديره، وينشعب منه أرواح كثيرة، مثلا للعرش. أعنى الفلك الأعظم يرى^{٢٠٦} أثره في جميع ما في جوفه يسمى بالنفس الكلية، والروح الأعظم، وينشعب منه أرواح كثيرة متعلقة بأجزاء العرش وأطرافه، كما النفس الناطقة تدبر^{٢٠٧} أمر^{٢٠٨} بدن^{٢٠٩}

^{٢٩٢} رواه أحمد بلفظ "إن ملك المطار استأذن ربه"، "استأذن ملك المطار أن يأتي النبي"، السنند، ٣/٢٤٢، ٢٦٥.

^{٢٩٣} رواه البخاري بلفظ "دعاه خزنة. لجنة كل خزنة باب"، بدء الخلق، ٦؛ الجهاد، ٣٧؛ ورواه المسلم، زكاة، ٨٦؛ ورواه النسائي، الجهاد، ٤٥؛ ورواه أحمد، السنند، ٢/٣٦٦. L. + وخازن العقل فلان.

^{٢٩٤} رواه مسلم بلفظ "وأري مالكا خازن النار"، إيمان، ٢٦٧، ولفظ "وذكر مالكا خازن جهنم"، إيمان، ٢٦٦؛ ورواه الترمذي بلفظ "هل يعلم نبيكم عدد خزنة جهنم"، تفسير سورة، ٧٤/٣؛ ورواه أحمد بلفظ "كم خزنة النار وحمة العرش"، السنند، ٢/١٧٢، ٢١٢، ولفظ "أري الدجال ومالكا خازن النار"، و "ذكر مالكا خازن جهنم"، السنند، ١/٣٤٢.

^{٢٩٥} L. : المكاشفات.

^{٢٩٦} L. : -.

^{٢٩٧} الحاققة، ٦٩/١٧.

^{٢٩٨} E. : من.

^{٢٩٩} النبأ، ٣٨/٧٨.

^{٣٠٠} من LH؛ HB. -.

^{٣٠١} الزمر، ٣٩/٧٥.

^{٣٠٢} H. : -.

^{٣٠٣} الزمر، ٣٩/٧٥.

الإنسان،^{٣١٠} ولها قوى طبيعية وحيوانية ونفسانية بحسب كل عضو، وعلى هذا يحمل قوله تعالى: "يوم يقوم الروح والملائكة صفا". وقوله تعالى: "وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم". «وهكذا سائر الأفلاك»،^{٣١١} وأثبتوا لكل درجة روحا، يظهر أثره عند حلول^{٣١٢} الشمس تلك الدرجة، وكذا الكل من الأيام، والساعات، والبحار، والجبال المعادن،^{٣١٣} والعمارات^{٣١٤}، وأنواع النباتات،^{٣١٥} والحيوانات، وغير ذلك، على ما ورد في لسان الشرع من ملك الأرزاق، «وملك الجبال»،^{٣١٦} وملك الأمطار، وملك الموت، ونحو ذلك. وبالجمله؛ فكما ثبت^{٣١٧} لكل^{٣١٨} من الأبدان البشرية نفس تدبره. فقد أثبتوا لكل نوع من الأنواع، بل لكل [صنف]^{٣١٩} روحا يدبره،^{٣٢٠} ويسمى بالطباع الثام، لذلك النوع يحفظه عن الآفات والخافات، ويظهر أثره في النوع، ظهور اثر النفس الإنسانية في الشخص، وقد دلت الأخبار الصحاح على كثرتهم جدا كقوله عليه السلام: "أطت السماء، وحق لها أن تغط ما فيها موضع قدم [و] لا فيه ملك ساجد أو راكع".^{٣٢١} انتهى كلامه.

وكان في عبارة ربك الواقعة في آية النحل في قوله تعالى: "ثم كلى من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك: وكذا يخرج من بطونها شراب"^{٣٢٢} إشارة إلى هذا، أي فاسلكي الطرق^{٣٢٣} التي [سهلها]^{٣٢٤} لك^{٣٢٥} مدبر أمورك في عمل العسل. وإنما قال "يخرج من بطونها" لان استحالة الأظعمة لا يكون إلا في

٣٠٤ من LHE؛ B: -.

٣٠٥ التفزازاني، شرح المقاصد (تحقيق: عبد الرحمان عميره)، بيروت ١٩٨٩، ج ٣، ص ٣٦٧-٣٦٨.

٣٠٦ E: روح.

٣٠٧ H: يدبر.

٣٠٨ E: -.

٣٠٩ E: بدون.

٣١٠ من LHE؛ B: السلطان.

٣١١ LH: -.

٣١٢ LH: حول.

٣١٣ LH: -.

٣١٤ L: الغمرات.

٣١٥ LHE: نبات.

٣١٦ LE: -.

٣١٧ LHE: يثبت.

٣١٨ LH: -.

٣١٩ من LHE؛ B: -.

٣٢٠ E: مدبرة.

البطن، ولا دلالة فيه على تعيين^{٣٢٧} المخرج، [لأنه]^{٣٢٨} روى عن علي رضي الله عنه أنه قال في تحقيره للدنيا: "أشرف لباس ابن آدم فيها لعاب دودة وأشرف شرابه رجيع نحلة".^{٣٢٩} وفي تفسير^{٣٣٠} الإمام القرطبي^{٣٣١} قال الإمام الغزنوي: قد صنع^{٣٣٢} أرسطاطاليس^{٣٣٣} بيتا من زجاج لينظر إلى كيفية ما تصنع، [فأبت]^{٣٣٤} أن تعمل حتى [لحطت]^{٣٣٥} باطن الزجاج بالطين.^{٣٣٦}

وعلى الوجه الذي اخترناه، يظهر وجه شرف الإنسان، وكرامته، وفضله على سائر أنواع الحيوان، حيث كان^{٣٣٧} كل فرد منه بمنزلة نوع مستقل من تلك الأنواع في الانفراد بمدير^{٣٣٨} روحاني.

- ٣٢١ من HE .
- ٣٢٢ رواه الإمام ترميذي، كتاب الزهد، ٩؛ ورواه ابن ماجة، كتاب الزهد، ١٩ .
- ٣٢٣ النحل، ١٦ / ٦٩ .
- ٣٢٤ H : الطريق .
- ٣٢٥ من LHE ؛ B : سلكه .
- ٣٢٦ H : لكي .
- ٣٢٧ LHE : تعين .
- ٣٢٨ من LH ؛ EB : إلا أنه .
- ٣٢٩ راجع: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن (نشر: محمد إبراهيم الحفناوي)، القاهرة ١٩٩٦، ج ١٠، ص ١٤٢ .
- ٣٣٠ LH : رسالة .
- ٣٣١ هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري القرطبي (ت ٦٧١هـ)؛ مفسر. قال الذهبي: إمام متفنن متبحر في العلم. أنظر: السيوطي، طبقات المفسرين (تحقيق: علي محمد عمر)، القاهرة ١٣٩٦ / ١٩٧٦، ص ٩٢ ؛ الداوودي، طبقات المفسرين (تحقيق: لجنة من العلماء)، بيروت بدون تاريخ، ج ٢، ص ٦٩ .
- ٣٣٢ H : وضع .
- ٣٣٣ L : أرسطاليس .
- ٣٣٤ من LHE ؛ B : فائدة .
- ٣٣٥ من LHE ؛ B : لطلخت .
- ٣٣٦ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٠، ص ١٤٢ .
- ٣٣٧ من HEB .
- ٣٣٨ E : بمدير؛ LH : مؤثر

[خاتمة]

ولنختتم الرسالة بمقالة^{٢٣٩} في تفصيل ما وعدناه^{٢٤٠} من بيان حال زرداشت الحكيم. قال محمد الشهرستاني^{٢٤١} في كتاب الملل والنحل: ^{٢٤٢} "انه ظهر في زمان شتاسف^{٢٤٣} الملك، ودعاه إلى دينه فأجابهُ وهو عبادة الله تعالى، والكفر بالشیطان، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، واجتناب الخبائث. وقال: النور والظلمة أصلان يتضادان. ^{٢٤٤} وكذلك يزدان وأهرمن، ^{٢٤٥} وهما مبدأ^{٢٤٦} موجودات^{٢٤٧} العالم، وحصلت التراكيب من امتزاجها، وحدثت^{٢٤٨} الصور من التراكيب المختلفة. والباري تعالى خالق النور والظلمة ومبدعهما، ^{٢٤٩} وهو واحد لا شريك له ولا ضد ولا ند.

ومن حسن الظن بشأته من قال عند الحاجة إلى النقل عنه، عن زرداشت الأذربيجاني، صاحب كتاب الزند،^{٢٥٠} النبي الكامل، والحكيم الفاضل. فان قلت: أليس في قوله عليه السلام: "سئوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحي نسائهم وأكلي ذبائحهم"،^{٢٥١} وقوله تعالى <<أن تقولوا>>:^{٢٥٢} "إنما أنزل

٢٣٩ : — : LH.

٢٤٠ : L : وجدناه.

٢٤١ هو أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ)؛ شيخ أهل الكلام والحكمة، برع في الفقه. أنظر: الذهبي، تذكرة الحفاظ (تحقيق: وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية)، الهند ١٣٧٧/١٩٥٨، ج. ٤، ص. ١٣١٣؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء (تحقيق: شعيب الأرنؤوط- محمد نعيم العرقسوسي)، بيروت ١٤٠٥/١٩٨٥، ج. ٢٠، ص. ٢٨٦-٢٨٧.

٢٤٢ الشهرستاني، كتاب الملل والنحل، ج ٢، ص ٧٧-٧٨.

٢٤٣ L: ستاسق. وهو الملك كشتاسف بن لهراسب. وظهر في زمانه زرداشت، الشهرستاني، كتاب الملل والنحل، ج. ٢، ص. ٧٧.

٢٤٤ LHE : متضادان.

٢٤٥ هما الإلهان في ديانة فارسية قديمة، يزدان يمثل الخير وأهرمن (أهريمان) يمثل الشر، الصراع بين هذين الإلهين لا ينقطع. أنظر: الشهرستاني، كتاب الملل والنحل، ج ٢، ص. ٧٣.

٢٤٦ E : مبدأ.

٢٤٧ L : وجودات.

٢٤٨ L : حصلت.

٢٤٩ LHE : مبدئهما.

٢٥٠ أنظر: رقم ٣١٤.

٢٥١ البيهقي، السنن الكبرى، الهند ١٣٥٦، ج. ٩، ص. ١٨٩-١٩٠؛ محمد ناصر الدين الألباني، إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل (نشر: محمد زهير الشاويش)، بيروت ١٩٧٩، ج. ٥، ٨٨.

الكتاب^{٣٥٣} على طائفتين من قبلنا^{٣٥٤} دلالة على بطلان ما ذكر من نبوة زرداشت، وصحة^{٣٥٥} دينه، وقد^{٣٥٦} قال صاحب التيسير^{٣٥٧} في تفسير الآية المذكورة^{٣٥٨}: دل هذا على أن المجوسي ليسوا من أهل الكتاب، إذ لو كانوا كذلك كانوا ثلاث طوائف. قلت: مبنى الدلالة المذكورة على أن يكون دينه دين المجوسي، أو يدعى أنه [نزل]^{٣٥٩} عليه^{٣٦٠} كتاب من السماء. والأول ظاهر البطلان على بيان صاحب الملل والنحل، حيث فرق بينه وبين دين المجوسي،^{٣٦١} والثاني غير ثابت. قال الفاضل المذكور: وله كتاب صنفه. وقيل: ^{٣٦٢} أنزل عليه،^{٣٦٣} وهو زند وستا.^{٣٦٤} والله تعالى اعلم بحقيقة^{٣٦٥} الحال.^{٣٦٦}

تمت بعون الملك المتعال.

- ٣٥٢ L : - .
 ٣٥٣ E : - .
 ٣٥٤ الأنعام، ١٥٦/٦ .
 ٣٥٥ من LHE، B : حجة .
 ٣٥٦ L : - .
 ٣٥٧ المراد به هو أبو حفص نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد بن لقمان النسفي (ت ٥٣٧هـ)؛ كان صاحب فنون، ألف في علوم متعددة مثل الحديث، والتفسير، والفقه. أنظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج. ٢٠، ص. ١٢٦؛ السيوطي، طبقات المفسرين، ص. ٨٨؛ الداودي، طبقات المفسرين، ج. ٢، ص. ٨.
 ٣٥٨ عمر النسفي، التيسير في التفسير، مكتبة سليمانية، قسم طرخان والده سلطان، تحت رقم ١٥، ج. ١، ق. ١٨٩ ب.
 ٣٥٩ من LHE؛ B : ينزل.
 ٣٦٠ L : - .
 ٣٦١ أنظر: الشهرستاني، كتاب الملل والنحل، ج. ٢، ص. ٧٣-٨٠.
 ٣٦٢ H : قبل .
 ٣٦٣ أنظر: الشهرستاني، كتاب الملل والنحل، ج. ٢، ص. ٧٩.
 ٣٦٤ E: وستان؛ L: بستان. كتاب الزرادشتيين المقدس. وهو ينقسم إلى خمسة أجزاء رئيسية مكتوبة باللغة الآبرانية القديمة، أحدها سواسمه الـ "ياسنا" the Yasna - منسوب الي زرادشت Zoroaster نفس. أما الأجزاء الأخرى فيعتقد أنها وضعت في قرن الرابع للميلاد. والمعني الحرفي لـ "زند أفستا" Zend-Avesta هو "تأويل الأفستا". وقد استخدم هذا الاسم، في الأصل، للدلالة على الترجمة البهلوية، ثم اتخذ علما علي عدد من الترجمات الغربية. أنظر: الشهرستاني، كتاب الملل والنحل، ج. ٢، ص. ٧٩؛ منير البعلبكي، موسوعة المورد، ج. ١، ص. ٢٢٣؛ Gherardo Gnoli, "Avesta", *The Encyclopedia of Religion*, (ed. Mircae: Eliade), II, 16.
 ٣٦٥ H : بحقائق.
 ٣٦٦ LH : الأحوال.